وهي صورة التكليف في الذر المعبر عنها بالطينة وهذه المادة والصورة لو نزلتها كالمرآة للصورة فوزنه وهو

الشبح المنتقش في المرآة هذه المادة والصورة من تجلي الوجه الخاص به من فعل الله فقولنا انها صورة ذاتية

لان الشبح الذي هو ذاتي له [illegible] في كونه على حسب قابليتها من النور والظلمة والكبر والصغر و

الاستقامة والاعوجاج واللطافة والغلظ والقرب من المبدأ والبعد وغير ذلك اما عالم المثال و

الاشباح فهو على هذا النحو الا ان تلك الصور تقومت بالنور تحت اللوح المحفوظ وسميت سماء العلم وهذه

تقومت بالاجسام فوق محدد الجهات وسميت سماء الحس المشترك فهي غيرها لان صور النفوس في العبادة

صور علمية وهذه صور جسمانية فافهم والحمد لله رب العالمين تمت على يد الفقير الى الله الجواد علي [illegible] ١٢

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد واله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين احمد بن زين

الدين الاحسائي انه قد بعث الي السيد الجليل سيدنا السيد اسمعيل بخط الشمس [illegible] لمسائل كتبها وقد ورد

علي في حال اشتغالي بشرح الزيارة الجامعة وكنت التزمت على نفسي ان لا اشتغل عنه بشيء فلما وفقني الله عز وجل

لاتمامه وذكرت كلامه على الله مقام كتبت ما حضر وجعلت كلامه سلمه الله متنا وجوابي معه كل مسئلة في محلها

وبالله سبحانه استعين قال سلمه الله فانا اشكو ضعف نفسي عن المداومة فيها وعلى اولها اثر والمجانبة عما

حظره الله اعلاه ه اقول اعلم ان النفس خلقت على ما هي عليه من قابليتها ومقتضى قابليتها الضعف

عن ذلك وانما افاض عليه الوجود لتقوى على طاعته وكانت الافاضة في مقامين الاول به تكونت في

صورتها الظاهرة والثاني به تكونت في تربيتها وقوتها على القرب من خالقها فاما الاول فمعلوم واما

الثاني فهو الوجود التشريعي وهو الارادة الالهية من المكلف والاوامر الشرعية وكان الوجود التكويني الاول

لا يتحقق الا بقابلية العبد له حين الايجاد كذلك الايجاد التشريعي لا يتحقق الا بقابلية المكلف وهي امتثال

الاوامر واجتناب النواهي كما قررنا الشارع وطبيعة النفس تقتضي مخالفة ذلك بالمخالفة فبعث الشارع

بالمعالجة لها وتعليمها على الطاعة بالتدريج قال الصادق عليه السلام بالعقل يستخرج غور الحكمة وبالحكمة يستخرج غور العقل

د المراداد

والمراد انك تحمل النفس على بعض الاعمال الصالحة فاذا عملت قوي العقل فاذا قوي العقل بعثها على العمل وهكذا
فانت تعود نفسك على فعل الخير فان فعلت فحسن وان خالفت فلا تهتم بما مضى واجتهد فيما يأتي فلو اهتممت
بما مضى كان شاغلا لك عما يأتي ولا يرجع لك ما مضى وتستدرك ما مضى بالندم والاستغفار ولا يكون الندم شاغلا
عما يأتي واكثر من ذكر الموت واحوال الآخرة من الجنة والنار واعتبر بما كانوا معك وسافروا قبلك الى الآخرة
واجتهد بان تستعد لذلك السفر الطويل بالزاد الجزيل منهم وحقر نفسك ان تكون كمن سافر بغير زاد و
اجعل لك وقتا في اليوم والليلة ولو قدر ساعة او اقل تنظر فيه الى ما خلق الله من السموات والارض وتعتبر
بآيات الله كما قال الله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا واجتهد في اخلاص
العمل وان كان قليلا لان الله تعالى يقول ليبلوكم ايكم احسن عملا ولم يقل اكثر عملا فافهم قال سلمه الله تعالى
ووسوسة نفسي وقلة صبري وكثرة هواي اقول اعلم ان الشيطان يأتي المؤمن اذا وقع منه
تقصير ويفتح عليه باب الخوف ليشغله عن التلافي والاتيان بما نسيا وليدخله في باب القنوط ومن المؤمنين
من يجري على خاطره تصور حال قبيح في الله تعالى او في انبيائه واوليائه والتصور في الحقيقة ليس منه وانما
هو من القاء الشيطان وهذا هو النجوى الذي ذكرها الله في كتابه فقال انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين
آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وهذا كما قال تعالى وليس بضارهم شيئا الا باذن الله لان كيد الشيطان
ضعيف فاذا عرض لك هذا او مثله فلا تخف منه ولا تهتم به فانه يذهب عنك لانه كما قال الله تعالى فمثله كمثل الكلب
ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث والشيطان مثل الكلب ثم عليه فصح عليك فان تركته رجع عليك وان شغلت
بطرده اشغلك فكلما طردته ذهب واذا رجعت رجع اليك واما اذا تركته تركك فاعتبر بهذا المثال على ان
هذا الذي جرى على تصورك ليس منك بل هو من الشيطان ولهذا يجري على خاطرك بغير محبتك ورضاك و
لو كان منك لو هميت به فاذا عرفت انه ليس منك فلا يضرك ولا تخف منه واعلم ان الخبيث يأتيك به هو
ويقول لك قد كفرت او نافقت وارتددت فلا تغتر فانه كاذب لو كان ذلك لما كرهته واذا لم يكن منك كيف
يكون كافرا بفعل غيرك او من نداء او مع هذا فانت تكثر من قول يا مقلب القلوب والابصار ثبت على

صلّ على محمد وآل محمد وثبّت قلبي على دينك ودين نبيك صلى الله عليه وآله ولا تزغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي
من لدنك رحمة انك انت الوهاب ليلاً ونهاراً فاذا خطر على خاطرك ما تكره فقل اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله واشهد ان علياً ولي الله واما قلة الصبر فانظر في
نفسك هل انت مطلوب بالصبر ام بقلة الصبر فان قلت بقلة الصبر فلم الصبر يكرهها وان قلت بالصبر فاصبر حتى
تنال مطلوبك واما كثرة الهموم فانت جربتها هل حصلت بها شيئاً مما اهمك ام لا فان قلت حصلت بها فينبغي
ان تفعلها ولا ذم عليها وان قلت ما حصلت منها الا الاذى فاتركها ولا تطلب لنفسك الاذى بما لا ينفعك ودعا
الا دعيت المجيب اذا اصابك غم فقل لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فقد جربته مراراً
وعليه اعتقد وهو مروي عن النبي صلى الله عليه وآله قال سلمه الله تعالى واليك اشكو قلباً قاسياً مع الوسواس
متقلباً اقول ليس قلبك قاسياً ولا متقلباً مع الوسواس لان القلب القاسي هو الذي لا يشعر بهذه الامور
بل يطمئن اليها ولو تقلب مع الوسواس لرأى ذلك حقاً وفرح به فاما تألم قلبك من ذلك دل على انه ليس منك
ولا منه وانما هو من نجوى الشيطان واذا كان من غيرك لا يضرك بل جزع قلبك من هذا ومثله كما قال صلى الله عليه وآله
ذلك محض الايمان هو معناه انما خاف قلبك من هذه الامور لانه مطمئن بالايمان فاذا ذكره الشيطان ذلك ينحاش
تألم من ذلك لانه ينكرها وهو معنى كونه محض الايمان قال سلمه الله وبالدين وما اطبع متقلباً اقول علاجه
ان تخلوه وتصقله بما ذكرنا من الاستغفار والاكثار من ذكر الله وذكر الموت والجنة والنار وباخلاص العمل
بملاحظة الوجه في الله تعالى وحسن الظن به ثم قال وتعليمي ذكراً ورداً لتصفية الباطن وتنوير الباطن في
المحبة والزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله اقول الذكر قسمان احدهما هو ما ذكرنا للعين التفكر في
خلق الله وصنعه وآثار قدرته وذكر نعمه وجميل احسانه لا تحصى وحسن الظن به والرجاء فيه والخوف من
مقام ربك وذكره عند الطاعة فتفعلها وعند المعصية فتتركها وامثال هذا وثانيهما ما تتلفظ به من الاذكار
وافضله الصلاة على محمد وآله صلى الله عليه وآله فانها تكفر الذنوب من دون توبة ولعن اعدائهم فانهما موجبان للشفاعة
في الدنيا باصلاح الاحوال وقضاء الحوائج ورفع الموانع وفي الاخرة بالسلامة من النار والفوز بالجنة والذكر

الخامس

الخاص لكل مطلوب توكلت على الله الف وثلاثة وعشرون ولكل خوف اعتصمت بالله الف وتسعة وتسعون

واما تصفية الباطن فتفرغ قلبك لذكر الله سبحانه ولذكر اسمائه عليهم السلام فان اجمع قلبك على هذا الخاص مع باطنك

واستضاء قلبك بنور المحبة وذلك مع المداومة على المستحبات الشرعية والتوجه في الواجبات واما الزهد في الدنيا

فكما قال الصادق ع الا تكون بما عندك اوثق بما عند الله واما الرغبة فيما عند الله فبذكر انقطاع الدنيا و

لذاتها وفنائها وذكر دوام الجنة ولذاتها وبقائها واكثار التفكر في تقلب الدنيا وغدرها بمن ركن اليها

واشباه ذلك وذكر الموت والحساب والوقوف بين يدي الله وزيارة القبور والاعتبار بها وبالدنيا وما

فعلت باهلها وهذا وامثالها مذكورة في احاديث اهل البيت عليهم السلام في كتب العلماء الموضوعة في علم اليقين و

التقوى قال سلمه الله تعالى وتمم توفيقه وترشدونني الى طريقة تصلح لي ديني وما فسد مني وتصلح معادي

ومعاشي اقول عماد هذا وقوام المصلح للمعاش والمعاد هو التوكل وتفويض الامر الى الله والرجاء في الله وحسن الظن

بالله قال سلمه الله تعالى من فضلكم ان تبينوا لي معنى الامر بين الامرين من الجبر والتفويض اقول اختلف

الناس في حكم افعال العباد الصادرة من دواعيهم وبواعثهم القلبية فقال الاشاعرة الله سبحانه اجراها

عليهم ولا يعقلون من انفسهم شيئا والاسباب التي تنسب اليها الافعال ليست في الحقيقة باسباب بل الفاعل في الحقيقة

هو الله فيحدث في ابي لهب الكفر ويعذبه عليه ولا يقبح منه تعالى شيء بل كلما يفعل المحبوب لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون

بما يفعلون ومذهبهم في ذلك مشهور وهم اتباع علي بن اسمعيل بن ابي بشر الاشعري وقالت المعتزلة ان الله تعالى

خلقهم وركب فيهم الالات التي اسباب الفعل وامرهم ونهاهم فهم الفاعلون لافعالهم على الاستقلال وليس لله

في افعال عباده الا الامر والنهي القوليان ولولا ذلك لبطل الثواب والعقاب ولهم من ظواهر الايات والاخبار

ادلة كثيرة فالاشاعرة اصحاب الجبر فانهم يقولون ويلزم من كلامهم ان الله اجبر عباده على افعالهم وليس لهم

اختيار في الحقيقة بل جميع افعالهم منه تعالى والمعتزلة اصحاب التفويض لانهم يزعمون ان العباد فاعلون بالاستقلال و

احاديث ائمتنا عليهم السلام مصرحة بان القائلين بالجبر والقائلين بالتفويض مشركون وبينوا عليهم السلام لشيعتهم

مذهب الحق الذي يدينون الله به وهو القول بالامر بين الامرين يعني لا جبر ولا تفويض ولكن بينهما

منزلة فيها الحق وهي اوسع مما بين الارض والسماء الا انها ادق من الشعر واحد من السيف لا يعلمها الا
العالم او من علمه اياها العالم والمعنى ان هذه المنزلة التي ليست جبرا ولا تفويضا لا يعرفها الا العالم او من علمه
الامام بتعليم خاص ولقد زلت في معرفتها اقدام العلماء والحكماء حتى كان وجود المصيب فيها اعز من الكبريت
الاحمر والغراب الاعصم وبيانها صعب مستصعب يحتاج تمهيد مقدمات وتطويل كثير وانا الان قلبي غير مجتمع و
على اشتغال كثيرة ومبالي امراض متوالية ولكن لا بد من اشارة الى ذلك على جهة الاجمال فاقول ان كلما سوى الله سبحانه
حادث محتاج في بقائه الى المدد من اثر فعل الله سبحانه وليس للمكلف ولا لشيء من احواله وافعاله وجوده الى البقاء الا
بالمدد من اثر فعله تعالى على جهة الدوام والاتصال بل كل شيء قائم بامره قيام صدور يعني كوجود الكلام من المتكلم
والشعاع من المنير والصورة في المرآة من مقابلة الشاخص فمثالنا لم نرد به ان الاشياء صادرة عن ذاته كالنور
من المنير تعالى الله عن ذلك بل الاشياء صادرة عن فعله كصدور الكلام من المتكلم والنور من السراج والصورة في المرآة
من مقابلة الشاخص فهي اثار مخترعة بفعله لا انها جزء فعله فقولنا قائمة بفعله قيام صدور نريد بيان ان المتكلم ما دام متكلما
فالكلام موجود مع التكلم لا قبله ولا بعده كذلك الاشعة من السراج والصورة في المرآة من الشاخص فما دام مقابلا
لها فهي موجودة بوجود المقابلة والا فليست شيئا فلو اعرض بوجهه لم يكن في المرآة صورة اصلا فما دام مقابلا لها
فهي موجودة وتنسب اليها احوالها وصفاتها لا الى المقابل فتقول هذه الصورة صغيرة او سوداء او معوجة او
كبيرة او بيضاء او مستقيم وكل هذه صفات الصورة لا صفات الوجه المقابل لان وجه المقابل هو واحد وتختلف
صورته باختلاف المرآة التي هي المقابلة فتنسب الاحوال والصفات المختلفة اليها يعني وان كانت ليست شيئا الا بالمقابل
كذلك الاشياء كلها قائمة بفعله قيام صدور وتتغير وتتكثر باختلاف قوابلها ولولا تجلي فعل الله سبحانه بها
لا من شيء كونها لم تكن شيئا فجميع افعالها واعمالها منسوبة اليها لانها صفاتها لا انها منسوبة الى فعل الله ثم
لان فعل الله كصورة وجهك والاشياء كصورة وجهك في المرآة وصورة وجهك ليست هي صورتك التي هي في
وجهك بل شيء في المرآة شعاع صورة وجهك وظلها فالصورة التي في المرآة قائمة بالمدد من صورة وجهك
والمدد هو تجلي وجهك بشعاع صورته للصورة التي في المرآة وهذا التجلي هو مددها التي قامت به

هو ظل صورة وجهك فصورة وجهك لا تفارق وجهك ولا تتغير ولا تختلف والصورة في المرآة تكبر وتصغر

وتبيض وتسود وتستقيم وتعوج على حسب قابليتها التي هي هيئة الزجاج وصقالته وبياضه واستقامته وكبره

واضداده فصورة وجهك مثال لفعل الله ومقابلتك بها للمرآة مثال للمدد الذي به قوام الاشياء وبقاؤها

والصورة في المرآة هي مثال الاشياء وزجاجة المرآة هي مثل قوابل الاشياء فكما ان هيئات الصورة

التي في المرآة اليها من الاعوجاج والاستقامة والبياض والسواد وغير ذلك ولا تنسب شيئا من هذه الافعال

والهيئات الى صورة وجهك لان صورة وجهك ليس فيها شيء من ذلك لان هذا من صفات التي في المرآة

قابليتها التي هي هيئات زجاجة المرآة مع انه لولا مقابلة وجهك لم توجد صورة في المرآة ولم يوجد شيء من

هيئاتها كذلك الاشياء فانها اثر فعل الله تعالى ولم تكن شيئا بغير ذلك المدد وجميع احوالها وافعالها

منسوبة اليها صادرة عنها ولم ينسب الى فعل الله تعالى شيء من احوالها كما لا تنسب شيئا من احوال صورة المرآة من بياض

وسواد واستقامة واعوجاج الى صورة وجهك وان كانت لا تقوم الا بها فالصورة في المرآة مستقلة بنسبة افعالها

اليها وصدورها عنها ولا تكون ولا توجد الا عند مقابلة صورة وجهك كذلك الخلق افعالهم و

اعمالهم منسوبة اليهم صادرة عنهم مع انهم وما نسب اليهم وما صدر عنهم لا يوجد الا مع توجه المدد من الله تعالى

الذي به بقاؤه وحفظ وجوده كما قال تعالى ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامره وقال عليه السلام في ادعية ايام من

مصباح المتهجد للشيخ وكل شيء قائم بامرك فتدبر هذا المثال تفهمه فانك تجد حقا واضحا ونورا لامعا

ليس بعده الا الضلال والله سبحانه العالم بالاحوال وقد قال الله سبحانه وقد ضربنا لكم الامثال وهذا مثال

من ذلك الامثال قال في كتابه قال سلمه الله تعالى وما معنى ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن قلت اعلم

ان الله سبحانه كان ولا شيء معه غيره ثم خلق المشية بنفسها لا من شيء غير نفسها حين خلقها فاحدث بها الامكان

حين احدثها لانه محل متعلقها في السرمد يعني ان المشية خلقها بنفسها في مكانها ووقتها فمكانها الامكان ووقتها

السرمد فهذه الثلاثة هي الوجود الراجح الوجود ومعنى احدث بها الامكان انه تعالى امكن بها الامكان انه لم يكن قبل

المشية الا الوجوب البحت سبحانه وهو الوجود الحق والمشية في الامكان الراجح وهو الوجود المطلق و

في الامكان المنادي وهو الوجود المقيّد واوّله العقل الكلي وآخره ما تحت الثرى فلمّا امكن الممكنات كانت حصصها
الجزئية بالنسبة الى الامكان الكلي حصصاً كلية غير متناهية مثلا احدث في الامكان الراجح الذي هو العمق الاكبر المشار اليه
في دعاء السمات للحجة عليه السلام امكان زيد على وجه كلي اي حصة من الامكان الراجح قبل التكوين يجوز ان يكون زيدا
وعمرا او جبلا او جملا او طيرا او ارضا او سماء او نبيا او كافرا او ملكا او كافرا او شيطانا او معدنا او نباتا.
وهكذا الى غير النهاية فوجد في العلم الحادث الامكاني الراجح الوجود يجوز ان تقول هو ليس شيئا يعني مكونا قال الله تعالى
اولا يذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا يعني لم يكن شيئا مكونا ولكنه شيء معلوم ممكن ويجوز ان يقول هو
شيء يعني ممكن قال الله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا يعني انه مادام عليه وقت من
الدهر الا وهو مذكور لكن مذكور في العلم والامكان لا انه مذكور بالتكوين فلله سبحانه في كل شيء مشيئتان
مشيئة امكان ومشيئة تكوين فالامكان هو الخزينة الكبرى التي لا تتناهى والعمّة الكبرى سبحانه يمدّ حصة كل مكوّن بما شاء
ولا نهاية لهذا الامكان الا الملك الذي توحّد به تعالى فاذا قلت ما شاء الله كان تريد به ما شاء الله تكوينه من
الممكنات التي شاء امكانها كان بمشيئته التكوينية من مشيئة الامكانية وما لم يشأ تكوينه من الممكنات التي شاء
امكانها بالمشيئة الامكانية لم يكن لان الممكن لا يكون مكونا الا بالمشيئة التكوينية مثل الجبل له حصص امكانية من الامكان
الراجح فمكون هذا الجبل من تلك الحصص الامكانية التي قلنا هي امكانية جزئية على وجه كلي غير متناه فان هذا
الجبل يمكن ان يكون ذهبا وانسانا وملكا وحيوانا وشيطانا وبرا وبحرا ونبيا وكافرا وغير ذلك مما لا نهاية له
ولا غاية ابد الابدين في حاصل الامكان ما شاء الله تكوينه من الممكنات كان وما لم يشأ تكوينه منها لم يكن واذا
كونه ليس له فيه البداء الا في تكوينه لانه كونه وكونه لا يكون به ولكن له ان يغير تكوينه الى اي صورة شاء بلا غاية
ولا نهاية كما كان يقدر في اي صورة ما شاء ركبك ولتا قول الصوفية واتباعهم بانه ليس يتجلى في الشيء الا بوجه واحد
لانه علمه كذلك وعلمه تعالى لا يتغير وسادس وجهل بمقام الحق تعالى حتى انهم يقولون لا تتعلق قدرته تعالى بهداية
الخلق كلهم لانهم ما اعطوا العلم من انفسهم بذلك وهو غلط فاحش فان الله تعالى العالم بذاته وبخلقه يقول ولو شاء
الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين فكيف يقول لشيء كن ولا يكون او انه اي بهذا الفرض علي اجبر الكون

والتمثيل

والتمثيل كما احتمله بعضهم وكثير زعما منهم ان هذا مما لا يحتمله الا اهله حتى ان الملا محسن في الوافي في باب السعادة
والشقاوة يقول بيان هذا نقال وان كان الظاهريون يعرفونه قال سلمه الله تعالى وما معنى فلا حول ولا
قوة الا بالله اقول روي معناه عن امير المؤمنين عليه السلام لا حول لنا عن المعاصي ولا قوة لنا على الطاعة
الا بالله ومعنى هذا الكلام ان الحول اي التحول عن المعاصي انما يكون بالله لان لنا حقيقتان حقيقة من الله
وهي الوجود وهي تقتضي الطاعات بميل طبعه وتقتضي التحول عن المعاصي كذلك لكنه محدث محتاج في بقائه
الى المدد وكذا في حصول الميل وبقائه وهو اي المدد انما يجري على المحدث من فعله تعالى بارادته فاذا لم
يرد لم يصل اليه مدده واذا لم يصل اليه فلم يكن له اقتضاء ولا ميل هذا اذا وصل الى الذات نفسها ولم يصل
الى نفس الاقتضاء والميل والا لم يكن شيئا اصلا وحقيقة من نفسه وهي الماهية وهي تقتضي المعاصي بميل طبعها و
تقتضي ترك الطاعة كذلك فهي محتاجة من الوجود المحدث ومحتاجة في بقائها وفي اقتضائها وميلها كذلك و
مثل الوجود في نوعه ومددها من نوعها وكل بارادة الله تعالى فاذا اراد العبد الطاعة باقتضاء حقيقة وميلها
وهي الوجود ولا يقوى عليها الا بمعونة من الله وهذا معنى ولا قوة لنا على الطاعة الا بمعونة من الله تعالى واذا مال
اليها وجودنا واحبها قلبنا واذا اراد ترك المعصية بعد ميل ماهيتنا ومحبة نفسنا الامارة بالسوء لها
لم تقدر على تركها والتحول عنها الا بمعونة من الله تعالى وهذا معنى لا حول لنا عن المعاصي الا بالله لانه لو احب المعاصي
حتى مالت الى المعصية عصى العبد قطعا ومدده تقتضيها التخلية ولكنه فلا يطيع العبد الا بالله لانه اذا مال
الى الطاعة واتى بها امده بالمعونة ولا يفعل ما يحب ان يفعله ولا يعصي العبد الا بالله لانه اذا مال الى المعصية
واتى بها فان شاء ان يحول بينه وبينها فعل بان يمحق مقتضى اثرها وهو الوجود وان لم يشأ ذلك خلاه و
كان تخليته مددا لمقتضى فعلها وهي الماهية ولا يجب في الحكمة عليه تعالى اكثر من هداية النجدين والمعونة اذا شاء
ولله الحمد على كل حال والحمد لله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله
الطاهرين وكتب هذه الرسالة العبد المسكين الى الله الجواد احمد بن علي محمد عليهم السلام في ارض اقدس العتبات العاليات
على مشرفيها الف الف سلام والتحية في ١٤ اشهر شعبان من سنة ١٢٤١